



**HAL**  
open science

## La question du bonheur chez Claude Esteban

Pascal Hermouet

► **To cite this version:**

| Pascal Hermouet. La question du bonheur chez Claude Esteban. 2015. halshs-01137581v2

**HAL Id: halshs-01137581**

**<https://shs.hal.science/halshs-01137581v2>**

Preprint submitted on 31 Mar 2015

**HAL** is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

## La question du bonheur chez Claude Esteban.

« Tant pis ! vers le bonheur d'autres m'entraîneront »

Stéphane Mallarmé, *L'après-midi d'un faune*, 1876.

Étudier la place du bonheur dans quelques œuvres du poète, essayiste, traducteur et critique d'art Claude Esteban (1935-2006) peut sembler paradoxal de prime abord. En effet, il est surtout connu pour, d'une part, des écrits liés au deuil, comme c'est le cas pour le recueil de poèmes *Élégie de la mort violente*, paru en 1989, soit trois ans après le décès accidentel de sa compagne Denise Esteban (1925-1986) et, d'autre part, des textes sur la souffrance et l'approche de la mort, évoquées dans la série de poèmes en prose *Trajet d'une blessure* (2006) puis dans le recueil *La mort à distance* (2006). Claude Esteban ne serait-il que le poète du malheur, en quelque sorte ?

Pourtant, le poète est un passionné et ses centres d'intérêt sont multiples (peinture figurative et non-figurative, photographie, cinéma, musique de chambre, théâtre du dix-septième siècle en Espagne et en Angleterre). Cet intellectuel à la curiosité insatiable et à l'enthousiasme contagieux aime enseigner la littérature espagnole à la Sorbonne, voyager (Espagne, Grèce, Iran) ainsi que faire découvrir des artistes et des écrivains de tous milieux et de toutes disciplines, en particulier comme fondateur puis comme directeur de la revue *Argile* (1973-1981).

Une telle énergie est significative d'un appétit de vivre et de transmettre ; un tel éclectisme mérite qu'on s'y attarde un peu. Le fait d'analyser la conception du bonheur chez Claude Esteban pourrait peut-être apporter un nouvel éclairage à la compréhension de ses œuvres, à condition de trouver quelques axes d'étude. Nous en avons identifié deux, à savoir : le goût de la contemplation, de la méditation et du retour sur soi (axe réflexif) ainsi que la recherche d'une dynamique dans l'écriture (axe poétique). C'est ce que nous nous proposons de développer maintenant.

\*

\*\*

### 1. Axe réflexif : de la contemplation du monde au retour sur soi.

Dès ses premières œuvres, Claude Esteban observe et questionne les rapports entre l'homme et la nature. Il en est ainsi avec des recueils comme *La Saison dévastée* en 1968<sup>1</sup> ou *Terres, travaux du cœur* en 1979<sup>2</sup>. Avec *Conjoncture du corps et du jardin*, publié en 1983<sup>3</sup>, le poète proclame son amour de la terre : « Je mourrai d'avoir trop aimé la terre »<sup>4</sup>. La nature est peu détaillée ; seule compte le passage des saisons, avec comme repère la « sentinelle soleil »<sup>5</sup>. Déjà, l'univers paraît fragile.

Pourtant, le recueil en prose *Janvier, février, mars*, publié en 1999<sup>6</sup> met en valeur plusieurs petits bonheurs quotidiens que le narrateur décrit depuis sa fenêtre, à savoir la vision d'un vieil arbre personnifié (« je voudrais, même aujourd'hui, être un arbre »), « artisan de l'infime » à la fois noble et modeste (« Mon honorable voisin »), l'attention portée à des oiseaux comme le « merle » ou les « moineaux » (« L'oiseau qui chante la nuit ») ou encore l'émerveillement ressenti en mars devant « l'éclosion de la première fleur sur le cerisier » (« L'insaisissable »). L'œuvre en prose s'apparente à une éphéméride poétique, conçue comme la somme d'impressions fugaces et de sensations tenaces.

---

<sup>1</sup> Éd. D. Renard, Paris.

<sup>2</sup> Éd. Flammarion, Paris.

<sup>3</sup> Éd. Flammarion.

<sup>4</sup> *Ibid.*, p. 65.

<sup>5</sup> *Ibid.*, p. 49.

<sup>6</sup> Éd. Farrago, Tours, 1999

Si on peut parler de contemplation active de la part du narrateur, la communion avec la nature est encore plus prégnante dans son ultime recueil *La mort à distance*, paru en 2007<sup>7</sup>, avec notamment l'évocation d'un « chêne roux, majestueux » que le narrateur salue avec respect mais aussi effusion : « moi, si pudibond, je m'enhardissais, et j'effleurais d'une main furtive cette monstrueuse patte posée là pour toujours sur la pelouse »<sup>8</sup>. Il y a ici l'expression d'un changement avec ce déplacement du narrateur dans un parc ; d'observateur statique depuis la fenêtre de son appartement comme dans *Janvier, février, mars*, il est maintenant passé au statut de visiteur-acteur qui communique sensoriellement avec le chêne, d'autant plus que, comme dans « Mon honorable voisin », l'arbre est personnifié, telle une « personne mémorable » : « Je croyais pourtant qu'il vieillirait sans fin »<sup>9</sup>. Quand il écrit *La mort à distance*, Claude Esteban est alors âgé de soixante-et-onze ans ; le narrateur-auteur utilise la mémoire comme preuve de fidélité envers un environnement familier qui disparaît ou qui a déjà disparu, à l'image de cet arbre déraciné par une tempête :

« L'arbre est intact dans notre mémoire. C'est à nous, maintenant, qu'il appartient de veiller sur lui, de l'enraciner dans ce temps que nous inventons ensemble »<sup>10</sup>.

Cette ouverture au monde favorise également la méditation et le retour sur soi, avec par exemple le souvenir d'un voyage en Corée ; au cours de son voyage, l'écrivain visite un monastère isolé, en pleine montagne ; le temps y est discontinu, non linéaire et suspendu car « il s'approfondit, se love sur soi-même. Tout semble s'apaiser et ce n'est pourtant qu'une pause intime »<sup>11</sup>. De fait, ce texte est moins un récit de voyage qu'une réflexion sur les apparences et le sens à donner à son existence; il ne comporte pas de nombreuses indications référentielles, à l'exception de la mention d'un pays asiatique (la Corée, probablement la Corée du Sud) et d'un cadre naturel indéterminé (une montagne). L'absence de plus amples détails met en valeur une visée signifiante du texte, à savoir un dialogue éclairé entre deux amoureux de la solitude, en

---

<sup>7</sup> Éd. Gallimard, Paris.

<sup>8</sup> *Ibid.*, p. 87-88.

<sup>9</sup> *Ibid.*, p. 87.

<sup>10</sup> *Ibid.*, p. 88.

<sup>11</sup> *Ibid.*, p. 89.

l'occurrence ici le narrateur et un moine. En effet, le narrateur fait la rencontre d'un jeune moine bouddhiste, d'origine canadienne ; l'échange porte non pas sur la spiritualité bouddhiste mais bien plutôt sur la vie, illustrée par des « choses simples, des gestes quotidiens, des nuits de veille, du travail de la terre, bien plus que de prières et de cérémonial »<sup>12</sup>. Le choix du présent de l'indicatif (« il est si proche », « il me parle », « le jeune homme sourit, je lui demande son âge, il sourit encore »)<sup>13</sup> quasiment utilisé du début à la fin de ce texte qui évoque des souvenirs anciens, souligne la volonté du narrateur d'aller à l'essentiel. Le « travail de la terre » du moine fait écho au recueil du poète « Terres, travaux du cœur », déjà mentionné. Dans les deux cas, le bonheur n'est pas transcendant mais plutôt immanent, modeste et dépouillé.

De plus, la figure même du moine anonyme est signifiante, en tant que reflet d'un double exil : exil linguistique d'une part car le moine canadien et francophone connaît, comme Claude Esteban, la problématique des langues et du bilinguisme ; exil intérieur d'autre part car, dans sa quête d'une voie spirituelle, le moine s'est abstrait d'une réalité matérielle et profane – de même, on peut établir un parallèle avec la démarche du poète qui cherche lui aussi à se détacher des apparences afin de saisir un sens caché du commun des mortels. Quant au travail, c'est celui de l'artisan, humble menuisier évoqué dans « Mon honorable voisin » ; le labeur prime, bien avant tout salaire ou toute récompense. En effet, l'important est d'agir et de sans cesse remettre son œuvre sur le métier. Cela nous évoque également le travail poétique d'un autre artisan qui a connu Claude Esteban, à savoir le poète inspiré mais laïc qu'est René Char (1907-1988), lequel écrit en 1950 dans *Rougeur des matinaux*<sup>14</sup> : « Impose ta chance, serre ton bonheur et va vers ton risque ».

Par ailleurs, un autre élément entre en jeu comme préalable à tout travail poétique, dans l'esprit de poètes comme René Char ou Claude Esteban : le silence, source de paix intérieure. De fait, l'acte poétique nécessite une ascèse permanente et une concentration renouvelée. Le silence

---

<sup>12</sup> *Ibid.*, p. 90.

<sup>13</sup> *Op. cit.*, p. 90.

<sup>14</sup> Cf. *Les Matinaux*, éd. Gallimard, Paris.

permet d'établir des conditions favorables à la création, à condition d'être lui-même désiré et conquis par le poète, comme le rappelle Esteban dans « Un doigt posé sur la bouche »:

Le silence n'est pas un don du ciel, c'est pour chacun une conquête. Il est exclu du temps et de l'espace, et cependant il cherche à y trouver son lieu<sup>15</sup>.

Le silence créatif a d'autant plus de valeur qu'il est difficile à obtenir et à conserver. Bien immatériel, il annonce une richesse intérieure mais tangible, comme le suggère la métaphore de l'abeille « qui butine patiemment son nectar et le dépose, au soir, dans une ruche invisible »<sup>16</sup>.

Quoi qu'il en soit, le bonheur dans l'œuvre de Claude Esteban n'est qu'une hypothèse, à ce stade de notre réflexion. Il s'agit plus d'une attitude que d'un concept. Cet état d'esprit positif, s'il est confirmé ultérieurement, ne peut tout simplement pas se résumer à un lien très fort à la nature ou au retour sur soi. La question est plus complexe. D'autres éléments sont à prendre en compte, à commencer par le rapport aux mots, à l'écriture et à la poésie.

## **2. Axe poétique : synthèse de langues, traductions et projet du Livre.**

Tout écrivain développe avec le temps un goût particulier pour les mots. Cet intérêt pour le mot et cet amour du livre peuvent remonter à l'enfance. C'est le cas pour Sartre avec son autobiographie *Les Mots*<sup>17</sup> (1964) ; c'est aussi le cas pour Claude Esteban avec *Le partage des mots*, œuvre-clé à mi-chemin entre l'essai et l'autobiographie linguistique. Dans cet ouvrage, très court (il fait à peine 166 pages), Claude Esteban décrit non pas les joies mais les affres du

---

<sup>15</sup> Cf. *Janvier, février, mars*, p. 97.

<sup>16</sup> *Ibid.*, p. 98.

<sup>17</sup> Éd. Gallimard.

bilinguisme, depuis l'indécision et le doute jusqu'à un sentiment d'inadaptation au monde et d'identité contradictoire<sup>18</sup> :

Cette infirmité (...) était bien, en vérité, au sens forme du terme, une absence de fermeté que je ressentais tout à la fois dans la consistance du monde et dans l'emprise verbale que je pouvais avoir sur lui.<sup>19</sup>

De cette souffrance récurrente perçue durant toute l'enfance et l'adolescence du narrateur naît pourtant à l'âge adulte, à l'occasion d'une première prise de poste d'enseignant d'espagnol à Tanger en 1959, une prise de conscience plus sereine des avantages et des inconvénients de sa situation « hybride » :

J'ai compris (...) que le bilinguisme pratiqué durant ma petite enfance avait été à la fois un moteur et un frein dans mon expérimentation du langage. [...] Il avait provoqué en moi le besoin de m'approprier, dans l'une ou l'autre langue, les mots qui me paraissaient les plus adéquats à évoquer, par leur texture sonore même, la nature et les qualités propres à tel ou tel objet. Ce désir d'appropriation, je l'avais poursuivi tout empiriquement, sans me soucier des frontières linguistiques, ne retenant pour seul critère que cette sensation indéfinissable mais bien réelle qui fait d'un mot, plus que l'équivalent de la chose, son double, solide et savoureux, dans la bouche.<sup>20</sup>

De fait, ce goût sensuel et profond pour les mots va, pour le bilingue qu'est Claude Esteban, susciter une « révélation »<sup>21</sup> d'ordre presque mystique, à savoir « une remise en cause des catégories de l'intelligible, un commerce comme illicite avec l'unité primitive, avec l'âme

---

<sup>18</sup> Cette perception d'une identité contradictoire est probablement liée avant tout à ses origines familiales, dans la mesure où Claude Esteban est issu d'un père espagnol et d'une mère française. Par ailleurs, né et décédé à Paris, il passera la plus grande partie de sa vie en France.

<sup>19</sup> *Ibid.*, p. 38.

<sup>20</sup> *Ibid.*, p. 148-149.

<sup>21</sup> *Ibid.*, p. 139.

inentamée du cosmos »<sup>22</sup>. Ce « commerce » et cette recherche d'unité expliquent sa vocation de créateur et de passeur de mots. Autrement dit, la jouissance permise par les mots est à l'origine de son activité de poète mais aussi de traducteur littéraire, sans oublier ses écrits en tant que critique d'art<sup>23</sup>. En effet, l'écriture estebanienne accorde autant d'importance à sa propre production poétique qu'à celle d'autres poètes. Dans les deux cas, il s'agit de partager et de faire partager car l'acte de traduire participe d'une « nécessité intérieure »<sup>24</sup>. Sa traduction d'œuvres du poète mexicain Octavio Paz (1914-1998) en est un bon exemple, avec notamment le recueil *Le singe grammairien*<sup>25</sup>.

Traduit en français en 1972, soit avant même sa publication en espagnol en 1974, *Le singe grammairien* (*El mono gramático*) est une œuvre atypique et multigénérique, à la fois récit de voyage, essai sur le langage et poème. Le cadre référentiel est celui de l'Inde rurale du vingtième siècle, avec l'évocation d'une méditation et d'une marche effectuées par le narrateur, en route vers Galta, lieu de pèlerinage hindou situé à dix kilomètres de la ville de Jaipur dans l'état du Rajasthan, au nord-ouest de l'Inde. Le site de Galta comprend en particulier un temple dédié au dieu-singe Hanuman, connu dans la mythologie hindoue du Ramayana comme le singe savant, dieu de la sagesse et seigneur des signes. On connaît la fascination d'Octavio Paz pour l'Orient et ses cultures<sup>26</sup>, en particulier celle du Japon qu'il visite en 1952 et celle de l'Inde où il réside de 1962 à 1968 en tant qu'ambassadeur du Mexique. Avec *Le singe grammairien*, Octavio Paz part d'une poésie elliptique et centrée sur l'instant présent pour aboutir à un discours métapoétique :

---

<sup>22</sup> *Ibid.*, p. 129.

<sup>23</sup> Cf. la remarque de Dominique Viart quant aux nombreuses activités de Claude Esteban : « Traducteur, essayiste, critique autant que poète, Claude Esteban est l'homme des médiations. Il les pratique constamment » (« Un peu de réel dans la bouche » : le vœu d'immédiat de Claude Esteban, in Collectif, *L'espace, l'inachevé. Cahier Claude Esteban*, éd. Farrago ; Léo Scheer, Tours, 2003, p. 271). Quant à sa réflexion sur l'art, elle a fait l'objet d'un colloque qui s'est tenu en 2011 sous l'égide de Paris IV, puis d'une publication d'études, comme prolongement au colloque (cf. Collectif, *Le travail du visible : Claude Esteban et les arts plastiques*, éd. Hermann, Paris, 2014).

<sup>24</sup> Cf. Claude Esteban, *Traduire*, in *Poèmes parallèles*, éd. Galilée, Paris, 1980, p. 38.

<sup>25</sup> Cf. Octavio Paz, *Le singe grammairien* (*El mono gramático*, éd. Seix Barral, Barcelone, 1974), traduit par Claude Esteban, coll. «Les sentiers de la création», éd. Albert Skira, Genève, 1972.

<sup>26</sup> Cf. Hervé-Pierre Lambert, *Octavio Paz et l'Orient*, coll. « Perspectives comparatistes », éd. Classiques Garnier, Paris, 2014.



Il faut détisser même les phrases les plus simples pour découvrir ce qu'elles renferment (...) et de quoi et comment elles sont faites (de quoi est fait le langage et, surtout, est-il fait ou est-il quelque chose qui ne cesse de se faire ?). Détisser le tissu verbal : la réalité apparaîtra.<sup>27</sup>

Là est l'enjeu du verbe travaillé par le poète, autre singe savant et « seigneur/serviteur de la métamorphose universelle »<sup>28</sup> : il s'agit de percevoir et de traduire une réalité changeante et authentique, dans un refus de toute transcendance, car « la sagesse ne réside pas dans la fixité ni dans le changement, mais dans la dialectique qui les relie. Constant aller et retour : la sagesse est dans l'instantané »<sup>29</sup>. Ce voyage à la fois éphémère et signifiant est celui de l'écriture, signe de vitalité mais aussi marqueur de finitude :

L'écriture est une recherche du sens qu'elle-même rejette. A la fin de la quête le sens se dissipe et nous révèle une réalité proprement insensée. Que reste-t-il ? Le double mouvement de l'écriture : cheminement vers le sens, dissipation du sens. Allégorie de la mortalité : ces phrases que j'écris, ce chemin que j'invente ici pendant que je tente de décrire l'autre chemin de Galta s'effacent, se défont alors même que je les écris (...). Il n'y a pas de fin, tout n'a été qu'un perpétuel recommencement.<sup>30</sup>

Ces quelques phrases rappellent le concept d'impermanence bouddhique : rien ne dure et tout évolue sans cesse, non d'un point de vue chronologique mais plutôt dans une dimension circulaire. Octavio Paz va plus loin, en évoquant à la fin de son texte la dynamique à l'oeuvre dans la poésie :

La vision de la poésie est celle de la convergence de tous les points. Fin du chemin. C'est la vision d'Hanumān sautant (geyser) du fond de la vallée au sommet du mont ou se précipitant (aérolithe) du haut de l'astre jusqu'au fond de la mer ; vision vertigineuse et transversale qui

---

<sup>27</sup> *Ibid.*, p. 23.

<sup>28</sup> *Ibid.*, p. 130.

<sup>29</sup> *Ibid.*, p. 15.

<sup>30</sup> *Ibid.*, p. 134.

révèle l'univers non pas comme une succession, un mouvement, mais comme une assemblée d'espaces et de temps, une quiétude. La convergence est quiétude car en son faite, les différents mouvements, en se confondant, s'annulent ; en même temps, du haut de cette cime d'immobilité, nous percevons l'univers comme un ensemble de mondes en rotation.<sup>31</sup>

Dans ce passage, on remarque plusieurs substantifs qui renvoient à des concepts (« convergence », « univers », « assemblée d'espaces et de temps », « quiétude ») et donc à un champ lié à l'abstraction, qu'elle soit spatiale (« univers », « espaces »), temporelle (« temps ») ou intime (« quiétude »); on note également l'emploi de participes présents (« sautant », « se précipitant ») qui soulignent une action réalisée dans un moment de présent indéterminé. Pour le narrateur, la spatialité, plusieurs fois soulignée dans des termes soutenus (« astre », « aéroлите », « fond de la mer », « faite », « cime »), permet d'accéder à une autre dimension, élevée et personnelle, « spirituelle » mais laïque.

Cette dimension est attestée par la « quiétude ». Si cette dernière n'est pas synonyme de bonheur au sens strict du terme, elle réfère néanmoins à un état de sagesse et de ré-union. Empreint de sérénité et de réconciliation (avec soi, l'univers et les autres), cet horizon poétique renvoie non seulement à la quête du sens mais aussi à la quête d'identité, chère à Claude Esteban. De plus, il souligne une même perception immanente et dépouillée, commune aux deux poètes, lesquels partagent un intérêt renouvelé pour l'Orient, sa littérature et son système de croyances, comme par exemple le bouddhisme<sup>32</sup> et le zen ; il en est de même avec le goût pour les « haïkus ». En effet, Octavio Paz a traduit le poète zen Bashô (1644-1694). Quant à Claude Esteban, il a traduit les 17 *haïkus* de Borges, publiés dans le recueil de poèmes *Le chiffre* (*La*

---

<sup>31</sup> *Ibid.*, p. 152-153.

<sup>32</sup> Dès 1979, Paz développe sa préférence intellectuelle pour le bouddhisme : « Je crois que la pensée la plus radicale, la plus salutaire dans son pessimisme foncier, est le bouddhisme. L'humanité, pour son salut, devra, selon moi, éviter l'athéisme et le monothéisme. (...) Le bouddhisme, c'est le sacré sans Dieu. L'humanité a besoin, si elle veut se régénérer, échapper à la destruction, d'une longue cure de bouddhisme. De cela, je suis intimement convaincu » (*Le Monde*, « Rencontre avec Octavio Paz », entretien avec André Laude, 10.08.1979).

*cifra*, 1981)<sup>33</sup> ; enfin, Esteban choisit d'employer le terme d' « écorces » au lieu du mot japonais « haïku » pour qualifier quelques-uns de ses derniers poèmes, très brefs<sup>34</sup>.

D'emblée, on ne peut qu'être frappé par les deux derniers recueils de poèmes en prose de Claude Esteban, aux titres sobres mais signifiants, qu'il s'agisse de *Morceaux de ciel, presque rien* (2001)<sup>35</sup> ou de *La mort à distance*, publié à titre posthume en 2007. Généralement considéré comme le livre-testament de Claude Esteban, on peut lire *La mort à distance* comme le court récit autobiographique d'une longue journée découpée en cinq parties, en partant d'un soir (« Une journée déjà vieille ») pour arriver finalement à l'aube (« Au matin »). Tantôt courts, tantôt longs ou semi-longs, les poèmes, souvent denses, font rarement plus d'une page, ce qui donne au recueil un rythme nerveux, voire accéléré : pour le narrateur, le temps presse, car le décompte final a commencé... Pourtant, comme chez Octavio Paz, on retrouve chez le traducteur du *Singe grammairien* l'expression inchangée d'un émerveillement devant le mystère du monde (voir par exemple cette ouverture dépouillée : « Elle est sublime, la petitesse / d'une goutte de rosée »)<sup>36</sup>, qui s'accompagne d'une acceptation sereine de la vie et de la fin de vie : « C'est la fin des querelles entre la chair et l'âme »<sup>37</sup>. Enfin, le poète met en valeur l'idée d'un livre ultime, à la fois passé et à venir mais surtout ouvert à tous :

On ne sait rien de ce livre, sinon qu'il fut écrit dans une langue inconnue et c'est dans cette langue qu'il faudrait le lire (...). Les phrases qu'on y découvre sont à la fois les plus simples et les plus obscures, les plus pauvres d'enseignement et les plus riches de sens. On y parle de trésors cachés, de lampes dans la nuit, de sources vives. On y pénètre sans crainte, ainsi que dans une maison amie. On s'y repose, on a derechef tout l'avenir

<sup>33</sup> Cf. Jorge Luis Borges, *Les conjurés / Le chiffre*, Gallimard, 1988.

<sup>34</sup> Cf. le commentaire de Laure Helms et de Benoît Conort, à l'occasion d'un entretien avec Claude Esteban : "Sur la page, le vers semble alors s'inscrire en filigrane, à travers des « écorces » (titre d'une partie de *Morceaux de ciel*) de poèmes proches du haïku." ("Entretien avec Claude Esteban", in *Le nouveau recueil*, 71, éd. Champ vallon, Seyssel, juin 2004).

<sup>35</sup> Éd. Gallimard.

<sup>36</sup> *Ibid.*, p. 119.

<sup>37</sup> *Ibid.*, p. 210.

devant soi, on y retrouve la saveur des choses. Ce livre n'appartient à personne, et chacun peut le prendre et le faire sien.<sup>38</sup>

La temporalité dans cet extrait de clôture de la partie éponyme (la seconde) de l'œuvre est significative : après un présent introducteur (« On ne sait »), la phrase bascule sans transition dans un passé révolu (« il fut écrit ») pour mieux revenir dans la même phrase à un présent de définition et d'exposition d'un nouvel environnement accueillant (« C'est », « On y parle », « On s'y repose »). De plus, l'alternance des adjectifs « simples »/ « obscures » d'une part et « pauvres »/ « riches » d'autre part souligne l'amplitude signifiante du texte évoqué, lequel convoque un environnement à la fois matériel (« lampes », « sources ») et immatériel (« langue inconnue », « phrases »). La référence énigmatique au livre (« ce livre ») renvoie au projet de Livre total de Mallarmé<sup>39</sup> ; en effet, la tension esthétique recherchée par le maître des Mardis de la rue de Rome est celle d'une économie de moyens mise au service d'une continuelle recherche de l'unité dans les lettres et dans les arts, gage de vérité. De même, avec la mention d'un livre destiné à « ceux qui ne désespèrent pas de la beauté du monde »<sup>40</sup>, Claude Esteban semble manifester le désir d'en finir avec son exil intérieur et de (littéralement) tourner la page en s'ouvrant encore davantage au lecteur dans son altérité et sa diversité.

\*

\*\*

---

<sup>38</sup> *Ibid.*, p. 107.

<sup>39</sup> Cf. notamment la référence à son « Grand Œuvre » : « J'ai toujours rêvé et tenté autre chose, avec une patience d'alchimiste, prêt à y sacrifier toute vanité et toute satisfaction (...) pour alimenter le fourneau du Grand Œuvre. Quoi ? c'est difficile à dire : un livre, tout bonnement, en maints tomes, un livre qui soit un livre, architectural et prémédité » (Mallarmé, Stéphane, *Correspondance complète 1862-1871. Lettres sur la poésie 1872-1898*, coll. Folio classique, Paris, 1999 [1995], p. 585). Quant à Esteban, s'il s'est souvent intéressé au projet du Livre mallarméen, il a poursuivi sa réflexion dans *Critique de la raison poétique* (Flammarion, 1987), en mentionnant le « souci du poète » : « Le Livre est l'ennemi du temps, qui divise, qui diminue et qui disperse » (p. 57).

<sup>40</sup> *Ibid.*, p. 104.

Comme on vient de s'en rendre compte, la question d'un livre inconnu, à la fois révolu et à venir, n'est pas anecdotique du point de vue de la poétique de Claude Esteban. Le poète privilégie un présent instantané et un futur immédiat. Son œuvre s'inscrit non dans un ressassement stérile, source de confusion, mais bien plutôt dans un renouvellement créatif et tourné vers autrui. On retrouve ici la dimension généreuse du *porteur*. Cependant, si Claude Esteban n'est pas le poète du malheur, il n'est pas pour autant le poète du bonheur au sens plein du terme. Il se situe plutôt dans un espace à la fois immanent<sup>41</sup> et indéterminé, variable mais plutôt apaisé, entre ombre et lumière.

Là réside selon nous l'originalité d'une poésie inclassable, subtilement marquée par la recherche formelle, une écriture en mouvement et la quête d'authenticité, comme chez Mallarmé ou, plus près de nous, Octavio Paz. Le poète ne réussit pas à atteindre l'étoile d'un « bonheur » fugace et fragile ; pourtant, il s'en approche pour, peu à peu, assimiler une certaine *sagesse* nourrie par l'« harmonie » et l'« immédiateté de l'instant », comme il l'écrit dans *Los pícaros en Arcadia (Les gueux en Arcadie)*, à l'occasion d'une conférence donnée en espagnol à la Casa de Velázquez en mai 1999 et avec pour thème le commentaire du tableau de Velázquez *El triunfo de Baco o Los Borrachos (Le triomphe de Bacchus ou Les Ivrognes, 1628-1629, Musée du Prado)* :

Pues estamos, no lo olvidemos, en Arcadia, el paraje fabuloso donde todos los conflictos se deshacen, donde la armonía, aun reducida a sus elementos más simples, se impone. Y que existan allí borrachos, ladrones sin duda, quizás asesinos a sueldo – ¿por qué esa nefasta espada a la cintura del soldado? –, no entraña consecuencias. (...) No pongamos cara de ofuscarnos. *Et in Arcadia ego*, la célèbre phrase está apenas formulada (...) y, claro, recuerdo el cuadro de Poussin, para enunciar una idea nueva, a saber, que la muerte no viene a oponerse

<sup>41</sup> Cf. Sa traduction de ces quelques vers extraits du *Cantique (Cántico)*, in *Revista de Occidente*, Madrid, 1928) de Jorge Guillén, parue chez Gallimard, coll. « Du monde entier » en 1977 puis reprise dans *Poèmes parallèles*, éd. Galilée, Paris, 1980, p. 155 :

Être, rien d'autre. Assez. / Mais l'absolu bonheur.  
(*Ser, nada más. Y basta. / Es la absoluta dicha.*)

a la existencia sobre la tumba, que es posible y deseable vivir en la inmediatez del instante. Y que esa cohorte de mendigos, esos pícaros, si se les quiere llamar así, participan de una suerte de sabiduría.<sup>42</sup>

La mention de l’Arcadie est signifiante, dans la mesure où cette région grecque située en plein Péloponnèse est aussi pour des poètes de l’Antiquité comme Virgile dans *Les Bucoliques* ou Ovide dans *Les Fastes* une contrée mythique, à la fois sauvage et idyllique, seulement peuplée par des bergers vivant en communion avec la nature ; à cet égard, le tableau de Nicolas Poussin auquel Claude Esteban fait allusion s’intitule justement *Les bergers d’Arcadie* (1637-1638, musée du Louvre). Du point de vue de la mythologie antique gréco-latine et de la peinture classique européenne, l’Arcadie serait donc le lieu du bonheur et de la sérénité (« donde la armonía, aun reducida a sus elementos más simples, se impone »), mais aussi, pour Claude Esteban, celui d’un dépassement de l’idée de finitude (« la muerte no viene a oponerse a la existencia sobre la tumba ») ; à cet égard, la finitude est concrète avec l’emploi du présent de l’indicatif (« viene »), tout comme elle est niée de par l’emploi de la forme négative (« no viene a oponerse »). Pétri d’humanités classiques, Claude Esteban semble voir dans le tableau de Velázquez non seulement la représentation de l’Arcadie mais également, dans une perception plus moderne, le signe d’une fraternité très concrète, bien qu’atypique (les dieux se mêlant à de simples mortels), « como si fuera posible entenderse, con medias palabras, sobre los valores simples de la vida »<sup>43</sup>.

De plus, comme on l’imagine, la référence à la Grèce antique est tout sauf fortuite chez Esteban. Pour le poète, elle renvoie aux charmes d’une culture disparue mais qui persiste grâce à l’élan de la raison et du *logos* ; on pense notamment au titre de son essai *Critique de la raison*

---

<sup>42</sup> Cf. *Los pícaros en Arcadia (Les gueux en Arcadie)*, Casa de Velázquez, Madrid, 2000), p. 52-54, texte bilingue avec la traduction espagnole de Ferdinand Arnold en regard : « Nous sommes, ne l’oublions pas, en Arcadie, la contrée fabuleuse où tous les conflits se défont, où l’harmonie, même réduite à ses éléments les plus simples, s’impose. Et qu’il y ait là des ivrognes, des voleurs sans doute, peut-être des spadassins – pourquoi cette épée dans le dos du soldat – ne prête pas à conséquence. (...) Ne faisons pas mine de nous offusquer. *Et in Arcadia ego*, (...) et, bien sûr, je me souviens du tableau de Poussin, pour énoncer une idée neuve, à savoir que la mort ne vient pas contrecarrer l’existence sur un tombeau, qu’il est possible et même désirable de vivre dans l’immédiateté de l’instant. » (p. 53).

<sup>43</sup> *Ibid.*, p. 58-59 avec comme traduction espagnole : « Comme si l’on pouvait s’entendre, à demi-mot, sur les valeurs simples de la vie ».

*poétique* (1987)<sup>44</sup>, où il analyse brièvement l'évolution de la poésie, depuis l'Antiquité jusqu'à nos jours. Pour l'auteur des *Gueux en Arcadie*, les dieux, bien qu'ils soient morts depuis longtemps<sup>45</sup>, ont néanmoins transmis à l'homme le goût de la beauté et la recherche de la sérénité dans l'instant présent, en particulier grâce aux ressources offertes par les sens, l'art et les mots. Autrement dit, si le bonheur est peut-être irrémédiablement perdu, il en reste pourtant une indicible saveur qui pousse l'homme, bien que se sachant mortel, à continuer sa quête. L'œuvre estebanienne reflète ce désir de vie dans une trajectoire de plus en plus épurée et incisive, à l'image de la clôture de son texte *D'une couleur qui fut donnée à la mer* (1997), brillante réflexion sur le pouvoir du langage et de la poésie, en l'occurrence ici celle de l'*Odyssee* :

De ces alliances, de ces connivences ombreuses du sens et des sens, il se peut que nous ne voulions rien entendre dans notre hâte à nous croire neufs, sans attaches avec la durée et le lent parcours de la langue. Mais qu'un seul vers, et pourquoi pas celui qui m'habite depuis si longtemps, surgisse à l'improviste dans la mémoire, (...) voilà que la langue se souvient, qu'elle chasse le marmonnement des phrases vaines, qu'elle retrouve cet instant où dans l'éclat matinal de la lumière, elle célébrait *la mer couleur de vin*.

Et c'est alors qu'une fraîcheur nous enlève (...) et, tel Ulysse, le vieux voyageur, découvrant Nausicaa sur la rive, nous pressentons que le monde n'a pas fini de naître, et que les mots, les mots d'un poème, peuvent le dire encore.<sup>46</sup>

<sup>44</sup> Cf. Claude Esteban, *Critique de la raison poétique*, Flammarion, coll. « Critiques », 1987.

<sup>45</sup> Cf. en particulier dans la *Critique de la raison poétique* le commentaire estebanien d'*Hypérion* d'Hölderlin, avec comme titre de chapitre la mention « Ces dieux que tu pleures toujours... » et, en ouverture, les phrases suivantes : « Le lieu où l'âme se retrouve, où la parole interrompue tente du moins, au soir, un essentiel recueillement, reste lié, pour certaines voix qui nous sont chères, à une architecture en ruine. Là, parmi les colonnes brisées, dans le délabrement des stèles et des temples, il semble, mystérieusement, que la paix puisse naître et, au cœur même de l'abandon des pierres, une présence ancienne se donner. » (*Critique de la raison poétique*, p. 65). Le « recueillement » favorisé par la contemplation de ruines antiques semble favoriser l'expression d'une paix intérieure non seulement chez Hölderlin mais aussi chez Esteban (cf. l'emploi inclusif du pronom personnel « nous »), qui conclut : « Hanter la terre où les dieux ont marché est peut-être la voie qui s'offre à nous vers l'antique demeure d'où nous fûmes exclus » (*ibid.*).

<sup>46</sup> Éd. Fourbis, Paris, 1997, p. 32-33.

**Annexe 1.** *Le triomphe de Bacchus ou Les Ivrognes (Los Borrachos o el triunfo de Baco)*, 1628-1629, Diego Velázquez (Musée du Prado).



Source : Wikimedia Commons.



**Annexe 2.** L'œuvre estebanienne, entre expression du malheur et quête d'une sagesse :  
représentation spatiale de quelques mots-clés comme axes de recherche.

