



HAL
open science

La reconnaissance, condition à l'exercice de la citoyenneté, y compris pour les femmes

Annie Lechenet

► To cite this version:

Annie Lechenet. La reconnaissance, condition à l'exercice de la citoyenneté, y compris pour les femmes : ce que peuvent nous apporter les propositions de Axel Honneth. Congrès annuel de l'association Suisse de Science Politique, atelier genre et politique, Jan 2010, Genève, Suisse. halshs-00498608

HAL Id: halshs-00498608

<https://shs.hal.science/halshs-00498608>

Submitted on 12 Jul 2010

HAL is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

**La reconnaissance, condition à l'exercice de la citoyenneté,
...y compris pour les femmes,
ou ce que peuvent nous apporter les propositions de Axel Honneth**

Texte présenté au Congrès annuel de l'Association Suisse de Science Politique
7-9 janvier 2010, Université de Genève
Atelier Genre et politique

Annie Léchenet
Maîtresse de conférences en philosophie
Université Lyon 1 :
Institut Universitaire de Formation des Maîtres
Laboratoire Triangle, CNRS UMR 5206
annie.lechenet@iufm.univ-lyon1.fr

Résumé:

Les trois sphères de la reconnaissance intersubjective (l'amour, la relation juridique, la relation sociale) analysées par Axel Honneth permettent aux individus de construire non seulement un rapport à soi positif, mais aussi leur participation à la vie publique, ce que nous considérons comme la dimension effective de la citoyenneté. Or les femmes obtiennent peu de reconnaissance dans chacune de ces trois sphères, et l'étude de ces déficits donnerait une voie d'accès vers la compréhension de leur faible citoyenneté réelle. D'autre part la caractérisation classique, que Honneth ne met pas en question, de l'amour comme constituant une sphère de relations « primaires », pré-sociales et même pré-éthiques, semble erronée, et on peut au contraire dessiner les voies d'une lutte politique des femmes et du féminin pour la reconnaissance et ses conditions, à conduire jusque dans la sphère de ce que nous nommons « l'amour ».

Axel Honneth analyses how the three spheres of intersubjective recognition (love, juridical relationship and social relationship) allow individuals to build not only a positive relationship towards themselves, but also their participation to public life, which can be

considered as the real dimension of citizenship. So if we study how women get rather little recognition in each of these spheres, we could get a better understanding of their weak citizenship as effective participation to public life. On another side, the classical characterization, admitted by Honneth, as love as a sphere of primary, and even pre-social and pre-ethical, relationship, seems to be a wrong one, and we can, at the contrary, draw the lines of a women's and feminine persons' political struggle for recognition and for the conditions of recognition, even in the sphere of what we call "love".

Introduction : La reconnaissance intersubjective peut être une condition de la citoyenneté, définie comme participation à la vie publique.

Les philosophes de la république et de la démocratie, de Rousseau¹ à Pettit², mais aussi Rawls³ et Habermas⁴, ont depuis longtemps affirmé que la reconnaissance mutuelle des citoyens en tant que citoyens, reconnaissance civile en quelque sorte, est l'élément concret de la vie républicaine et démocratique. De la même manière que c'est en respirant l'oxygène de notre élément aérien que nous produisons et reproduisons notre vie biologique, c'est en se reconnaissant mutuellement dans leur égale dignité que les citoyens se rapportent à leurs lois et institutions communes, et ainsi produisent et reproduisent la vie de la république démocratique.

¹ Commentant par exemple « Il n'est pas question de ce qui est, mais de ce qui est convenable et juste, ni du pouvoir auquel on est forcé d'obéir, mais de celui qu'on est obligé de reconnaître » (*Contrat social*, II 5) ou « Je ne connais de volonté vraiment libre que celle à laquelle nul n'a le droit d'opposer de résistance. » (*Lettres de la montagne*, 8^{ème} lettre), Jean-Fabien Spitz écrit : « (Pour Rousseau), la liberté (républicaine) est un système de reconnaissance mutuelle de légitimité. » et elle permet « une existence de fierté. » (Jean-Fabien Spitz, *La liberté politique*, Paris, PUF 1995, p. 419 et 418)

² C'est pour les mêmes raisons, de nature « positive » de la liberté qu'elle permet, que Philip Pettit affirme que la république permet aux citoyens de « vivre avec honneur » (Pettit, « Freedom with honor : A republican ideal », *Social Research*, 64, n° 1, 1997).

³ « Le respect de soi, comme bien premier, a une place centrale » affirme Rawls dans la *Théorie de la justice* (§ 11, p. 260-264), (Seuil, 1986) Et « les bases sociales du respect de soi sont constituées par les aspects des institutions de base qui sont, en général, essentiels aux individus pour qu'ils acquièrent un vrai sens de leur propre valeur en tant que personnes morales et pour qu'ils soient capables de réaliser leurs intérêts d'ordre plus élevé et de faire progresser leurs propres fins avec enthousiasme et en ayant confiance en eux-mêmes. » (Rawls, *Justice et démocratie*, Seuil, 1993, p. 88)

⁴ « C'est dans cette activité (communicationnelle) que s'enracinent les argumentations et que se trouvent déjà préalablement les réciprocités qui assurent la reconnaissance mutuelle des sujets responsables » Habermas, *Morale et communication*, Flammarion (Champs) 1999, p. 122. Voir aussi, du même auteur, « La lutte pour la reconnaissance dans l'état de droit démocratique », in *L'intégration républicaine. Essais de théorie politique*. Fayard, 1996.

Les historiens estiment qu'en cela s'est construit un mouvement inclusif de construction de sphères de vie démocratique de plus en plus larges : inclusion de plus en plus de catégories dans la citoyenneté, jusqu'à celle des femmes en France en 19...44 ! Or ce mouvement juridique global rencontre des faits qui suscitent un étonnement maintenant classique : s'il y a, *en droit*, inclusion universalisante de tous les membres adultes des sociétés modernes dans une égale citoyenneté, comment cette inclusion en droit se traduit-elle *en réalité* ? On connaît la faible participation des couches populaires aux élections, ainsi que la faible participation des femmes non seulement aux instances du pouvoir et de la décision économiques et politiques, mais même à la vie publique, tant sociale que politique - j'entends par citoyenneté cette participation, donc dans le sens d'une citoyenneté plutôt républicaine⁵. C'est dans ce sens que je m'interroge sur ce que l'on peut considérer comme un fait général, y compris dans les pays occidentaux actuels : les femmes pratiquent faiblement la citoyenneté de participation à la vie publique, non seulement politique mais aussi sociale.

Or l'un des premiers penseurs de la république moderne, le libéral et républicain Jefferson, l'inventeur du terme « républicain-démocrate », a affirmé que l'exercice effectif de la citoyenneté dépend d'un certain nombre de conditions réelles, précisément des conditions sociales et économiques, qu'il nomme « l'indépendance des citoyens ». Et l'un des premiers sociologues qui ait fait référence au concept de citoyenneté comme à un concept normatif basé sur l'idée de droits égaux pour tous les êtres humains à participer à la vie sociale et politique en tant que membres à part entière de la société, Thomas Marshall, a tenté pour cela de comprendre et de justifier le développement historique d'un certain nombre de droits sociaux⁶.

Nous nous intéresserons ici à la pensée d'Axel Honneth, car pour lui la reconnaissance n'est pas, comme pour Pettit, Rawls ou Habermas, un élément, une sorte de milieu ambiant et vital de la citoyenneté, mais bien une *condition* de la participation à la vie sociale, la « condition nécessaire de toute socialisation humaine⁷ ». Il résume ce qui est sans doute une des thèses centrales de son ouvrage *La lutte pour la reconnaissance* par ces termes : « Les formes de reconnaissance de l'amour, du droit et de la solidarité constituent des protections

⁵ Il s'agit donc, par référence à la classification proposée par Kymlicka dans l'introduction de son ouvrage *Contemporary Political Philosophy*, (Oxford University Press, 1990), d'une citoyenneté républicaine et démocratique, de participation à la vie publique.

⁶ Thomas H Marshall, "Citizenship and Social Class", in T. Bottomore, dir., *Sociology at the Crossroads*, Cambridge, Mass., Cambridge University Press, 1950, et, Marshall, *Class, Citizenship and Social Development*, Westport, Conn., Greenwood Publishing Group, 1973.

⁷ Axel Honneth, *La lutte pour la reconnaissance*, Paris, Cerf, 2000, p.82, note 2. La référence des pages sera dorénavant incluse dans le corps du texte.

intersubjectives *garantissant les conditions de liberté intérieure et extérieure*⁸ » (209), la « liberté intérieure » permettant un rapport libre à soi, la « liberté extérieure » la participation libre à la vie publique. Ces formes de reconnaissance, qui sont nécessaires, ne sont donc cependant pas données : s'il s'agit de conditions, certes nécessaires – Honneth dit même « transcendantales⁹ », mais précisément, en tant que conditions elles peuvent manquer, et on voit que « l'expérience du mépris », de la non reconnaissance entraîne un certain nombre de luttes sociales et politiques. Le projet de Honneth est de construire ce qu'il nomme « une théorie sociale à teneur normative », c'est-à-dire d'« expliquer les processus de transformation sociale en fonction d'exigences normatives qui sont structurellement inscrites dans la relation de reconnaissance mutuelle. » (113)

Nous allons donc tenter de comprendre en quoi la reconnaissance est une des conditions de l'exercice de la citoyenneté, ce qui nous permettra, malgré le silence de Honneth à ce sujet, de faire une hypothèse explicative du déficit de citoyenneté des femmes.

1. les 3 sphères de la reconnaissance et leur rapport à la citoyenneté

Prenant pour indice de ses hypothèses les intuitions philosophiques de Hegel et en trouvant une sorte de confirmation empirique dans les analyses psychosociales de George Herbert Mead, Honneth analyse 3 « niveaux », ou « sphères » dans lesquelles le sujet humain doit absolument obtenir de la reconnaissance pour effectuer un double mouvement vital en direction, à vrai dire non pas tant de la citoyenneté qu'en direction de son « autoréalisation » : - D'une part le regard reçu de la part d'autres personnes permet à l'individu de construire un rapport à soi positif, de se construire comme sujet, « la succession de ces trois formes de reconnaissance entraîne le développement progressif de la relation positive que la personne entretient avec elle-même » (115),

D'autre part, et en retour, le rapport à soi positif lui permettra de participer à la vie sociale : « Par la compréhension pratique qu'il a de lui-même, c'est-à-dire de son « moi », cet acteur sera alors en mesure de partager non seulement les normes morales, mais aussi les objectifs éthiques des autres membres de la société. » (108-109)

⁸ souligné par moi.

⁹ « Les sujets se trouvent contraints – on pourrait presque dire : transcendentement contraints – de s'engager dans le conflit intersubjectif (pour être reconnus) » (84).

lequel la reconnaissance obtenue ayant permis un certain type de rapport positif à soi, ce rapport permet la participation à la vie sociale.

La 1^{ère} forme est à vrai dire un peu à l'écart du processus de la vie sociale – nous reviendrons dans la 3^{ème} partie de cette analyse sur ce statut spécial, pour le discuter – mais Honneth, tout comme Hegel et Mead, nous recommande de ne pas nous en offusquer, dans la mesure où il constitue l'irremplaçable origine de la vie sociale, et son noyau fondateur : il s'agit de l'amour.

Pour Hegel, l'amour est essentiellement l'amour conjugal, il consiste pour chacun des partenaires à « se connaître soi-même dans son autre » (50) ; plus loin Honneth s'appuie sur les analyses scientifiques de Winnicott et de Jessica Benjamin¹⁰ pour relever que pour l'enfant, l'amour octroyé par la mère lui permet, « étant assuré de son affection, de trouver la force de se retirer tranquillement en lui-même et de s'ouvrir à lui-même, et c'est seulement par là qu'il devient un sujet autonome. » (129) L'amour fournit donc l'expérience d'être reconnu comme personne indépendante, et ceci dans la mesure où il permet en même temps d'être assuré de la permanence de l'affection et du lien. La reconnaissance intersubjective qu'il constitue s'effectue donc dans un « arc de tension communicationnel qui relie continuellement l'expérience de la capacité d'être seul à celle de la fusion avec autrui. » (129) Or c'est cette expérience de reconnaissance reçue qu'est l'amour qui donne au sujet :

- 1^{er} moment, le « sentiment de confiance dans la satisfaction sociale de ses exigences personnelles » (127). La satisfaction sûre apportée par le partenaire, surtout la mère, donne au sujet un sentiment de sécurité, et qui concerne la particularité de l'individu dans sa naturalité même : cet individu est un « sujet porteur de besoins et de désirs », et l'amour reçu « confirme (cet) individu dans sa nature instinctuelle particulière et lui procure une dose indispensable de confiance en soi. » (53).

- et de là, 2^{ème} moment, « **la confiance en soi sans laquelle il ne peut participer de façon autonome à la vie publique.** » (132) Ce sentiment de sécurité permet au sujet la prise de risque que constitue l'indépendance et l'autonomie, déjà puisées, au sein de l'expérience de reconnaissance qu'est l'amour, dans le développement de son autonomie de sujet capable d'être seul. Il me semble que nous avons ici une affirmation fondamentale.

D'ailleurs Honneth le dit très explicitement : notant que pour Hegel l'amour n'est pas encore « l'éthicité, la vie éthique à proprement parler, mais l'élément de l'éthicité », le milieu au sein

¹⁰ Jessica Benjamin, *Les liens de l'amour*, Paris, Métailié, 2001.

bien que nous sommes donc là au plus près du cœur juridique de la citoyenneté républicaine moderne :

Lorsque les exigences juridiques individuelles sont dissociées de la jouissance de tel ou tel statut social, alors seulement s'instaure ce principe universel d'égalité qui n'admet désormais d'ordre juridique que s'il ne tolère ni exception ni privilège. Parce que cette exigence se rapporte au rôle que l'individu joue comme citoyen, l'idée d'égalité prend en même temps le sens d'une appartenance « de plein droit » à la communauté politique. (141)

Or cette reconnaissance juridique par les autres signifie le respect de la personne, et - 1^{er} moment - ce respect par les autres permet le respect de soi :

L'expérience de la reconnaissance juridique permet au sujet de se considérer comme une personne qui partage avec tous les autres membres de sa communauté les caractères qui la rendent capable de participer à la formation d'une volonté discursive. Cette faculté de se rapporter positivement à soi-même, nous pouvons l'appeler le « respect de soi ». (146)

Ou encore : « Ses droits légaux lui font prendre conscience qu'il peut aussi se respecter lui-même, parce qu'il mérite le respect de tous les autres sujets. » (144)

Honneth ne développe cependant que très peu le 2nd temps du mouvement, celui qui retourne, depuis le rapport à soi, à la participation à la vie publique. Il mentionne seulement, mais c'est particulièrement intéressant, nous y reviendrons :

Les droits individuels revêtent un caractère public dans la mesure où **ils offrent au sujet un mode d'action acceptable par tous ses partenaires d'interaction (...). Car avec l'activité facultative du recours en justice, l'individu dispose d'un moyen symbolique dont l'efficacité sociale peut constamment lui démontrer qu'il est une personne responsable jouissant d'une reconnaissance générale.** (146)

Enfin, toujours en s'appuyant sur Hegel et sur George Mead, Honneth analyse « une troisième forme de reconnaissance mutuelle », (147), qu'il nomme celle de « l'estime sociale », définie comme celle « qui leur permet de se rapporter positivement à leurs qualités et capacités concrètes. » (147) Il s'agit de fournir « des prestations dont la valeur sociale apportent à l'individu la reconnaissance » - et ce rapport pratique positif à soi qui sera « l'estime de soi », que Honneth décrit ainsi : « L'expérience de l'estime sociale s'accompagne dès lors d'un sentiment de confiance quant aux **prestations qu'on assure ou aux capacités qu'on**

possède, dont on sait qu'elles ne sont pas dépourvues de « valeur » aux yeux des autres membres de la société. » (157)

Mais on voit ici combien cette reconnaissance, qui est effectivement un enjeu social crucial, va dépendre d'« un horizon de valeurs commun aux sujets concernés », horizon qui est lui-même déterminé par « les interprétations qui gouvernent la perception des fins sociales à un moment particulier de l'histoire ». Et pour évaluer la situation historique particulière, Honneth énonce d'une part une appréciation optimiste :

La solidarité, dans les sociétés modernes, est donc conditionnée par des relations d'estime symétrique entre des sujets individualisés (et autonomes); (...) « Symétrique » signifie que chaque sujet reçoit, hors de toute classification collective, la possibilité de se percevoir dans ses qualités et ses capacités comme un élément précieux de la société. C'est ce qui explique aussi que des relations sociales comme celles que nous avons envisagées ici sous le concept de « solidarité » ouvrent pour la première fois un horizon dans lequel la concurrence individuelle pour l'estime sociale peut se dérouler sans souffrance, c'est-à-dire sans soumettre les sujets à l'expérience du mépris. (157-158)

Mais pourtant Honneth n'ignore pas que cet horizon dépend des rapports de force sociaux, dont il décrit particulièrement bien l'enjeu en termes de reconnaissance:

Puisque le contenu de telles interprétations (celles des fins sociales) dépend à son tour des groupes sociaux qui parviennent à présenter publiquement leurs qualités et leurs capacités propres comme particulièrement précieuses pour la collectivité, cette pratique interprétative secondaire ne peut être comprise autrement que comme un conflit culturel chronique : les rapports d'estime sociale sont, dans les sociétés modernes, l'enjeu d'une lutte permanente, dans laquelle les différents groupes s'efforcent sur le plan symbolique de valoriser les capacités liées à leur mode de vie particulier et de démontrer leur importance pour les fins communes. Il est vrai que l'issue – toujours provisoire – de telles luttes ne dépend pas seulement de la possibilité qu'ont les différents groupes d'accéder aux instruments du pouvoir symbolique, mais aussi de leur aptitude à orienter l'intérêt du public. (154-155)

Nous sommes donc ici dans la sphère de « l'éthicité accomplie », celle de la solidarité sociale, qui supposerait, pour atténuer les conflits culturels pour le pouvoir symbolique si justement conceptualisés, « un certain pluralisme axiologique », mais Honneth a bien noté – ce n'est qu'une notation, sans suite véritable, que ce pluralisme axiologique est « certes encore tributaire des appartenances de classe et de sexe » (153).

2 . Une théorie « normative »

(La norme permet de comprendre des manques, mais aussi de mesurer des écarts : qu'en est-il, notamment, pour les femmes ?)

Bien sûr il s'agit, nous dit Honneth, d'une théorie sociale normative : « Une telle théorie a pour but d'expliquer les processus de transformation sociale en fonction d'exigences normatives qui sont structurellement inscrites dans la relation de reconnaissance mutuelle. » (113) Ainsi, malgré des éléments de description historique qui peuvent frapper par leur allure angélique et introduisent une certaine ambiguïté dans le statut de la théorie, essayons de comprendre quel peut être l'usage de cette théorie normative.

Pour Honneth il s'agit d'abord de comprendre, dans la perspective d'une théorie générale de la société, « la logique morale des conflits sociaux » (84), à partir des « expériences de déni de reconnaissance, c'est-à-dire de « mépris », à la théorie desquelles Honneth consacre le chapitre VIII de son ouvrage : Lorsque « ne sont pas respectées les règles implicites de reconnaissance mutuelle » (191) et que les sujets et les groupes font des expériences de déni de reconnaissance, ou « mépris », alors se développent des « sentiments moraux d'injustice » (193) qui fourniront, sous certaines conditions, « dans la mesure où un nombre important de sujets les perçoit comme typiques d'une situation sociale » (197), « les motifs moraux d'une lutte collective pour la reconnaissance. » (195)

Puis Honneth esquisse la possibilité d'une sorte de réactualisation d'une philosophie de l'histoire, qui pourrait être évaluée en termes de « progrès moral », par « référence à la logique générale de l'élargissement des relations de reconnaissance. » « On ne peut en effet, dit Honneth, mesurer la signification d'une lutte ou d'un conflit historique qu'une fois mise au jour sa contribution particulière à la réalisation d'un progrès moral dans l'ordre de la reconnaissance. » (201)

Dans les aspects plus descriptifs que normatifs de son ouvrage, Honneth fait les hypothèses d'une « logique générale de l'élargissement des relations de reconnaissance » (201), de « luttes qui ont libéré le potentiel normatif du droit moderne et des rapports d'estime sociale » (203), d'un « modèle d'une relation de reconnaissance post-traditionnelle qui intègre dans un cadre unique les structures juridiques et éthiques, sinon toujours les schémas familiaux, de la

personne invisible des sentiments d'humiliation¹³. Si nous reprenons pour cette jeune fille les 3 sphères d'interaction dans lesquelles, selon Honneth, se construit la reconnaissance, et de là la citoyenneté, nous voyons que

- Sans papiers, cette jeune fille n'a pas de droits politiques de citoyenneté ;
- aux Etats-Unis elle n'a plus de droits sociaux, par exemple à une prise en charge médicale ;
- femme de ménage, elle n'est pas reconnue dans la valeur sociale de son travail ;
- mais dans ce film elle est aimée par le jeune homme avec qui elle travaille.

Il n'en est pas de même pour 10% des femmes des sociétés occidentales, qui sont victimes de violences psychologiques et/ou physiques au sein même de leur couple conjugal¹⁴ : quelle confiance en elles-mêmes peuvent-elles construire dans une telle trahison de ce fameux « havre de paix et de sécurité » qu'est censée représenter la famille moderne ? Et quels sont les modèles et repères que peuvent construire les enfants de ces couples ? Comment pourront-ils se sentir reconnus comme des « sujets porteurs de besoins et de désir » (Honneth 53) et construire un « sentiment de confiance dans la satisfaction sociale de (leurs) exigences personnelles » (Honneth 127) ? Comment pour ces personnes « l'expérience d'être aimé » (51) va-t-elle se constituer – or si l'on suit la norme proposée par Axel Honneth, c'est cette expérience qui, par le sentiment de confiance en soi, constitue « pour chaque sujet la condition de sa participation à la vie publique. » (132)

Ainsi par exemple une personne nommée Marie-Claude dit-elle, dans un témoignage :

Je n'en pouvais plus. Je sortais de l'école, je montais dans ma voiture, l'angoisse de rentrer chez moi, je passais mon temps à pleurer. Il téléphonait constamment à la maison pour voir si j'étais rentrée, et si j'étais en retard, je me faisais traiter de tous les noms. J'avais constamment la peur au ventre¹⁵.

Et Véronique, à propos des violences exercées par son père sur sa mère :

Ma mère, le soir, dès qu'on entendait la mobylette de mon père, c'était panique à bord, parce qu'on ne savait jamais dans quel état d'esprit il allait arriver. Il y avait des jours où c'était tranquille, où il n'y avait pas d'embrouille. Mais il y avait des jours où

¹³ Axel Honneth, « Visibilité et invisibilité : sur l'épistémologie de la « reconnaissance », *De la reconnaissance*, Revue du Mauss 23 (2004), 136-150.

¹⁴ Enquête ENVEFF, 2000, Maryse Jaspard, et l'équipe ENVEFF, *Les violences faites aux femmes en France : une enquête nationale*, Paris, La Documentation Française, 2003.
eLes violences contre les femmes, Paris, La Découverte, 2005.

¹⁵ Annette Lucas et Jane Evelyn Atwood, *A contre-coups*, Paris, Editions Xavier Barral, 2006, p. 32.

c'était terrible. (...) C'est vrai, j'avais le cul entre deux chaises, parce qu'il y avait ces bons moments, et puis ces schémas de violence qui me faisaient le haïr¹⁶.

Mais peut-être ces personnes victimes de violences ont-elles des droits juridiques à une protection judiciaire, ce qui leur donnerait sans doute la possibilité de construire le respect d'elles-mêmes. Et enfin, ultime argument de certaine négationniste, « alors que chaque pays européen admet le divorce, pourquoi tant de femmes, objets de seules pressions psychologiques, ne font-elles pas tout simplement leurs valises¹⁷ ? » Les droits juridiques proclamés ne suffisent-ils pas à garantir le respect de la part des autres et le respect social ? Voici le témoignage d'une personne nommée Nathalie :

Il m'appelait en me disant : « Salope ! espèce de pute ! » J'avais des dizaines de messages sur mon portable. Je suis allée faire écouter ça à la police. Et le type a écouté. Il m'a regardé en riant, il m'a dit : « mais vous avez fait quoi pour qu'il vous traite de sale pute ? »

Et elle explique ainsi le fait qu'elle n'a pas même porté plainte : « Je trouvais juste la force de m'occuper de mon fils, de gérer le quotidien, d'aller travailler, mais pas plus. J'étais tellement détruite et affaiblie que je n'ai pas porté plainte. »

Pourtant, tout comme Honneth affirme qu'« avec l'activité facultative du recours en justice, l'individu dispose d'un moyen symbolique dont l'efficacité sociale peut constamment lui démontrer qu'il est une personne responsable jouissant d'une reconnaissance générale » (146), elle indique très précisément le besoin de reconnaissance juridique :

†a restera un grand regret de n'avoir pas porté plainte, parce que si j'étais allée au bout, si je n'avais pas été découragée par les autorités, j'aurais été reconnue en tant que victime. (...) De voir à un moment donné quelqu'un qui puisse dire : « Vous êtes victime. Monsieur est coupable », je crois que ça aide à se reconstruire et à dépasser ça. Et pour les autres de pouvoir dire : « Voilà, la justice l'a dit. †a a été reconnu. J'ai un statut de victime », ça déculpabilise, y compris par rapport aux enfants. Pour les enfants, surtout quand ils sont grands, c'est important que leur mère ait un statut de victime. Je crois que c'est fondamental pour leur reconstruction¹⁸.

¹⁶ *Ibidem*, p.184.

¹⁷ Elizabeth Badinter, *Fausse route*, Paris, Odile Jacob, 2003, p. 83.

¹⁸ *Ibidem*, p173.

des voitures ? Quelle estime de soi, dans le sens où l'emploie Axel Honneth, les femmes, les jeunes filles et les fillettes peuvent-elles construire « cette expérience de l'estime sociale qui s'accompagne d'un sentiment de confiance quant aux prestations qu'on assure ou aux capacités qu'on possède, dont on sait qu'elles ne sont pas dépourvues de valeur aux « yeux » des autres membres de la société. » (147) ?

Ainsi les analyses de Honneth, nous permettant de comprendre comment la participation à la vie publique, politique et sociale dépend de certaines conditions de reconnaissance obtenue, nous donnent par là des éléments moraux de compréhension de la faible participation des femmes. Et donc nous permettent aussi de travailler à l'obtention de ces éléments moraux, de construire consciemment des luttes collectives pour la reconnaissance, comme le font d'autres groupes victimes de déni de reconnaissance, de mépris.

3. la place de l'amour dans la construction de Honneth

Mais pour cela il faut aussi interroger ce qui, pour Hegel et Honneth, n'est que « l'élément de l'éthicité », c'est-à-dire le milieu – moral – dans lequel la vie éthique publique pourra prendre racine, mais qui n'est pas encore à proprement parler, ni politique, ni social, ni même éthique – il s'agit de la première des « sphères » de la reconnaissance, nommée précisément la sphère *primaire*, celle de l'amour. La conséquence de cette assignation est très clairement affirmée par Honneth : « L'amour, comme forme *élémentaire* de reconnaissance, n'implique pas d'expériences morales capables par elles-mêmes d'entraîner l'émergence de conflits sociaux. » (193)

Et pourquoi en est-il ainsi ?

Parce que si « toute relation d'amour comporte, il est vrai, une dimension existentielle de lutte (...) ; les buts et les désirs mis en jeu ne se laissent cependant pas généraliser au-delà du cercle de la relation primaire, au point de devenir des questions d'intérêt public. » (193-194) il manque « au champ étroit de cette relation primaire » le fait que « les expériences personnelles de mépris puissent être interprétées et représentées comme des réalités auxquelles d'autres sujets sont également exposés. (194)

On peut tout d'abord se demander si cette caractérisation de l'amour comme relation « primaire » ne résulte pas d'une confusion, accomplie tant par Hegel que par Honneth, entre l'analyse morale et celle du développement psychologique de l'enfant, ainsi qu'avec cette

- Marshall, Thomas H et Bottomore, T., "Citizenship and Social Class", in *Sociology at the Crossroads*, Cambridg, Mass., Cambridge University Press, 1950.
- Marshall, Thomas, *Class, Citizenship and Social Development*, Wesport, Conn., Greenwood Publishing Group, 1973.
- Mead, George Herbert, *L'Esprit, le soi et la société*, paris, PUF, 1963.
- Okin, Susan Moller, *Justice, genre et famille*, Paris : Flammarion, 2008.
- Pateman, Carol, *Women and Democratic Citizenship*, Berkeley, University of California Press, 1985.
- Pettit, Philip, « Freedom with honor : A republican ideal », *Social Research*, 64, n° 1, 1997.
- Rawls, John, *Théorie de la justice*, Paris, Seuil, 1986.
- Rawls, John, *Justice et démocratie*, Paris, Seuil, 1993.
- Rousseau, Jean-Jacques, *Du contrat Social, Ecrits Politiques*, Oeuvres complètes, Bibliothèque de la Pléiade, tome III.
- Schnapper, Dominique, *Contre la fin du travail*, Paris, Textuel, 1997.
- Spitz, Jean-Fabien, *La liberté politique*, Paris, PUF 1995.
- Tournyol du Clos, Lorraine et Le Jeannic, Thomas, « Les violences faites aux femmes », *Insee Première* n° 1180, février 2008.
- Tremblay, Manon, Ballmer-Cao, Thanh-Huyen, Marques Pereira, Bérengère et Sineau Mariette, *Genre, citoyenneté et représentation*, Montréal, Presses de l'Université Laval, 2006.